

وَأَنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِهِ مِمَّا مِثْلُ مَا أَنْزَلْنَا وَأَعْلَمُ بِمَا تُفْعَلُونَ

شہداء کے ۳

احمد لکھنؤ والہ کے سالہ مظہر فصاحت و بلاغت کی مبین اور مستحسن کتاب آسمانی

ہدایت نامہ

میں

جواب قسم نامہ

میں



جی۔ آر۔ ناچھریا سب و نشتی لکھرام آریہ سافر و نشت کرپارام جی انوی مجیرہ
اعترافوں کا جواب

یعنی رفیع المن جناب مولوی ابو حرمیت حسن صاحبانہ اللہ عن الشرف و الفتن
القادی میرٹھی نے ہر خاص و عام کی آگاہی اور فائدے کیلئے تصنیف کیا

التذیر پریس میرٹھ میں باہتمام نشتی لکھرام آریہ سافر و نشت کرپارام جی
کریم الدین پریس میں



U35921

۲۹۷

۸۱۲۱

۳۵۹۲۱

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اور وردہ سید پیغمبران
مٹمس پہ پیش ارباب سحرینبعد خدای کون و مکان
قوم کا واعظ ابو رحمت حسن

جس طرح فرعون مصر کے عہدین کو گھر گھر کا رواج تھا اور ملک کمانستین ہر شخص کے سر پہ سوری
تھا۔ ہزاروں شعبدہ باز اسی بہانہ روٹی کھاتے اور رسیدوں کے سانپ بنا بنا دکھاتے تھے اپنی
کے ناز پر حق سے غافل اور سچے فلاسفوں حق گوئی سے جاہلانہ مقابلہ کی ٹھہرتے تھے جنکے کمال
پورا پورا بھروسہ کر کے فرعون احاطہ بندگی سے نکل چٹا دھوی تھا اور اپنے قلم و مین جتنی الو
کسی کو دارائے جہان کا نام لینے اور ذکر کرنے بالکل نہیں دیتا تھا۔

CHEC قوت خدا تعالیٰ کی رحمت اس امر کی مقتضی تھی کہ بھولے بھٹکے کو سنبھالے کفر کے ق
مین ڈوبتے کو نکالے تو انہیں ساحروں کے رنگ ڈھنگ پر مبنی اسرائیل مین کے ایک جوان مرد سید
موسیٰ بن عمران علیہ السلام کو عصا اور بیضا وغیرہ آیات بینات کی زینت سے سجا کر اُنکے مقابل
کھڑا کر دیا اور ایک معمولی ہاتھ اور ادنیٰ اسی لاکھی سے اپنی قدرت کے گونا گوں نمونے اور رنگار
مشاہدے کر کے سب کی استنادی کا منہ مٹی سے بھر دیا۔

برق اعجاز کی روشنی آنکھوں مین پھرتے ہی ایسی کاٹا کر گئی کہ سب کی کفر و جہالت کا وہند لا
جاتا رہا بصیرت و بصارت اس قدر بڑھ گئی کہ خود بخود سحر و معجزہ مین کفر و ایمان مین فرق کرنے
اور یقیناً جان گئے کہ موسیٰ اعجاز شعبدہ اور سحر کے علم کا نتیجہ نہیں یہ بجانب اللہ آیت بیّنہ۔
جب ہی زمین عجز پر سر بسجود ہو کر جناب باری مین بزرگانہ عرض کرنے لگے اَمَّا بِرَبِّ الْعَالَمِیْنَ رَا
مُؤْمِنِیْ وَ هَآؤُنَا (ہم ایمان لائے رب العالمین رب موسیٰ و ہارون علیہما السلام پر) اور بادشاہ
کی طرف سے اپنے والوں کے نقصان اور جانوں کے زیان کا غم و اندیشہ مطلق نہ رکھا بلکہ اُسکے ہر
سکھانے پر بھی کچھ پرواہ نہ کی۔ کہا تو یہی کہ اَلَنْ نُوْثِرْکَ عَلٰی مَا جَاءَکَ مِنَ الْبَیِّنٰتِ وَ اَلَنْ نَحْضَیْ
فَاقْضِ مَا اَنْتَ فَاِضْ اِنَّمَا تُقْضِیْ هٰذِہَ الْحَیٰۃَ الَّتِیْ اَرٰنَا اَمَّا یَرِیْہَا لَیْخْفِرْ لَنَا خَطِیْئَتَا وَ

اَلْهٰتَا عَلَیْهِمِ السَّحَابُ وَاللّٰهُ خَدَّیْ وَآخِرُیْ۔ اور کل عالم سے ایک دم کفر و ضلالت کی تاریخ کی دور ہوئی اور ذرہ ذرہ آفتاب ہدایت و رشاد کی شعلوں سے چمک اٹھا۔

اسی طرح جناب سالتائب برگزیدہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمان برکت نشان میں مگر علم ادب کا چرچا اور شعر و سخن کا دستور اس درجہ تھا کہ مجتہد و مخاصمانہ جلسوں و دریابہ و شادی وغیرہ کی محفلوں میں ہجرا سکے کوئی تذکرہ نہیں تھا۔ بعضوں نے اپنی مہارت اور لیاقت کے زعم میں آکر اپنے طبع و ادقصاب کعبۃ اللہ کے دروازہ پر آویزان کر رکھے تھے کہ جب کوئی بلاغت و غیرہ میں دعویٰ ہو وہ ان میں نقصان نکالے۔ پرانکی تصریح پر کوئی حریف گیر نہوا۔

مرد تو ہر زمانے میں مرد ہی ہوا کرتے ہیں۔ اُن دنوں عرب کی عورتوں کی بھی عجیب حالت تھی کہ وہ بھی فن بلاغت و فصاحت کے بدلے کٹھن میں توڑتی تھیں اور ایسی وہیں و ذکی کہ حساب مصرعہ چسپان کر کے فرسینہ مصرعہ کا مافی الضمیر معلوم کر لیتی تھیں۔

امرا القیس کی بیٹیوں کا ذکر ہے کہ جس وقت اُنکا باپ اپنی بد عملی کے سبب پہاڑ کی کھوہ میں پکڑا گیا تو قتل ہونیکے وقت اپنے قاتلوں سے کہنے لگا میں نے ایک مصرعہ تیار کیا ہے اللہ میری بیٹیوں تک پہنچا دیجیو اور وہ یہ ہے ع یا بَنَاتِ امْرِئِ الْقَیْسِ اِنَّ اَبَاکُمْ رَا سے امرا القیس کی بیٹیوں بیشک تمہارا باپ) تو اُسکے قاتلوں نے ایسا ہی کیا پہلے اُسکو مار ڈالا۔ پھر اُسکے گھر جا کر اُسکی دختروں سے اُسکا پیغام مصرعہ مذکورہ پہنچا دیا۔ مگر ان لڑکیوں نے سنتے ہی اُسکو پکڑ لیا اور کہا کہ اس مصرعہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہمارا باپ مارا گیا اور اُسکے مارنے والے خُمد و خون ہو کیونکہ اُسکے آگے ہجرا سکے کوئی دوسرا مصرعہ چسپان نہیں ہو سکتا کہ ع قَتَلْتُ قَاتِلَکَ لَمَّا کُنتَ بِشَیْکٍ مَّا رَکِبَا اور اُسکے ماریں والے تمہارے پاس موجود ہیں۔ اُنکا اصل سبب تلاش کر آیا تو امرا القیس کے قاتل وہی دونوں نکلیے۔

فارس و ایران روم و یونان وغیرہ کے فضلاء کی ہمہ دانی اور ملاقاقت لسانی عرب کی فصاحت سے ہرگز قبول نہیں کر سکے تھو گوان بیانات پر کہ حضرت موسیٰ لائے ہمارے پاس اور اس خرابی کہ جسے ہم کو پیدا کیا ہے تو حکم کر جو کہ فی الاہر اور جو کچھ تو حکم کر فی الاہر وہ اس حیات نیا کا ہر تحقیق ہم ایمان لائے اپنے پروردگار پر تاکہ بخشے ہماری خطائیں اور اس سحر کو جو ہم نے تیرے جیسے کیا حضرت موسیٰ پر اور اللہ بہتر ہے اور باقی تر ہے (تیرا عذاب تو گزر جائیو الا یہ)

اور سحر بیانی کے رو برو پہنچتے ہی اس واسطے وہ غیر ارب کو انجم کو لگا، بولتے اور صحیفہ موسیٰ و انجیل
جیسی کے ابواب کم کھولتے تھے جسکے باعث بیدینی کی تاریکی نے کشتِ یحور کی مانند خطہٴ عربیہ و قباہ
کر رکھا تھا اور سحر فضل رسول کے پہنچانِ ماحق سے دولتِ ایمان اور صیانتِ دینِ جنم سے جان بچانے
کی صورت اور تدبیر کوئی نہیں تھی۔

سو حکمتِ اللہ اس امر کی مقتضی ہوئی کہ اہل عرب کے پیرایہ میں سر دفترِ حکمت و وراثتِ صحیفہٴ رشد و ہدایت
کہ جس سے انکی طبیعت کو لگا وہو اور باسانی راہ پائین کسی اُمی شخص کی زبانی سنوانا چاہئے سو کامل انسان
بتیل موسیٰ بن عمران سرورِ عالم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا کہ جنکی راستبازی و صدق شکاری
کے وہ خود بھی شاہد اور اقراری تھے اور خوب جانتے تھے کہ آپ کی ذات جامع کمالات اُمی ہونے کے
علاوہ علماء و یہود و نصاریٰ وغیرہ کی صحبت سے بھی بہرہ ور نہیں ہے۔ سو جو وقت انہوں نے خدا کے
ناظمِ عالم کا کلام محض نظامِ شاہ و دوجہان کی زبان گوہر افشان سے بے تکلف و بے اختیار نکلتا سنا
تو استعمالِ الفاظ با محاورہ اور مقام و شرط و جزا و ظرف و منظر و وفیہ و کل و جزو نوع و جنس و مسبب
سبب و تناسب و تلازم و استعارہ و تشابہ و جناس و طباق و وصل و فصل و عکس و قلب و مشککہ و
مبالغہ و جمع و تفریق و تقسیم و تاکید و قسم و مثل و ضرب غیرہ کی رعایت اور سچے دعاوی اور اخبارات
اور بے نظیر ہدایات اور موثر بیانات اور گوناگون صنائع و بدائع وغیرہ لفظی و معنوی خوبوں پر غور کر کے
پھر اٹھئے اور مان گئے کہ فی الواقع فصاحت و بلاغت قرآنی طاقت انسانی سے باہر ہے۔ چٹا پڑ
فصاحت و متعلقہ اتار لئے کہ اس قدرتی نظم کے سامنے کہ اُمی شخص کی زبان سے بے تکلف و بے اختیار
برآمد ہوتا ہے۔ ہمارے تصنیع اور بناوٹ کا بے شکا اور غیر موزون ہونا از خود ظاہر ہے۔ فَاَمِنْ مَنْ
اَمِنْ اَوْ بے نصیب آدمی دلی عناد کی وجہ سے اسکو سحر سے تعبیر کرنے لگے حالانکہ وہ بھی کمال
فصاحت پر وال ہے اور اساطیر الاولین کے علاوہ اُس پر کوئی بُرا اتہام نہ لگا سکے اور یہ بھی
اسکی جوئے بدکا ہوا تھا۔ و حقیقت قرآن قصہ کہانی سحر و کمانت نہیں۔ قولِ فصیل اور سچے ڈگری
اور دفترِ ہدایت و حکمتِ مسلمہ حکماء و فصحاء عرب ہے اسی لئے روزِ نزول سے تا ایندہ کم کسی نے قرآن
کے نظم پر کوئی اعتراض نہیں کیا اور یہ الزام بھی نہیں دیا کہ آن سرور دین کو چہنئے سکایا یا فلاں شخص
شہ یمن فصاحت و بلاغت و صنائع و بدائع وغیرہ کی اصطلاحین ہیں۔

سے سیکھتے یا اہل علم کی مجلس میں بیٹھتے دیکھا ہے بلکہ فَاَوْفُوا بِوَعْدِكُمْ مِثْلًا کے لغزہ کی گونج سن سن سن ہو گئے۔ سر اُبھارنا کسا دم بھی نہ مارا اور نہ قیامت تک کوئی اتنی جرات ہی کر سکتا ہے وَكَانَ كَآنَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا اور ان عجیبوں کا تو کیا کتنا جو خود ہی ہم ہم سو سو ہم ہیں جس پر طرہ یہ کہ عربی کا اردو ترجمہ سمجھنے کی لیاقت نہیں رکھتے۔ مان البتہ ایک دوسرے کا رد و چاٹ چاٹ کر اُگلنا اور ایسے اعتراض کرنا جانتے ہیں کہ جبکہ وجود قرآن سے منقود اور وید وغیرہ اُن کی مذہبی کتابوں میں موجود ہے۔ یا جبکہ جواب بارہا ہو چکا مگر تفسیر یکدگر اعتراض کرنے سے باز نہیں آتے۔

مضمون رسالہ **قسم نامہ** پر وہ نشین کا ذاتی سرمایہ زمین۔ منشی اندرسن کی کتاب صلیت اللہ علیہ کے صفحہ ۱۲۷ اور ۱۲۸ سے چڑا یا ہوا ہے نہ معلوم اُسے کس برتے پر یہ شیخی بگھاری اور ماتھے پر غنی ٹیکا لگا کر ہتھیا میں دم بھرا دھڑل دھڑل کر کورہ جو مذکورہ درگاہ کا مصداق بنا۔

علاوہ برآں محترم نامہ کوئی بڑا ہی بُردل یا پردہ نشین معلوم ہوتا ہے کہ ٹٹی کی آڑ میں ٹٹکار کھلتا ہے۔ ورنہ اس میں کو آراہم اور آزادی کے زمانہ میں رسالہ پر نام نہ لکھنے سے کیا مطلب۔ خیر ہر کہ بادا باد یہ عاجز سب کے ہفوات و اہیات کا جواب محققانہ دینے کو حاضر ہے اُمید برآنکہ جو لوگ آریوں کی تالیفات و رہارہ قسمہائے قرآنی کے خریبا رہنیں وہ ضرور ہی ان اوراق کو بھی ملاحظہ فرمائیں گے۔ کیونکہ یہ رسالہ عموماً سب کا اور خصوصاً قسم نامہ کا الزامی و تحقیقی جواب ہے۔ کہ قبول افتدز ہے عز و شرف :

قال۔ مؤلف قسم نامہ صفحہ (۱) اکثر مسلمان کہتے ہیں کہ ہمارے مذہب میں قسم کھانا اچھا نہیں کہ قرآن شریف میں منع کیا گیا ہے وَلَا تَطْعَمُ كُلُّ تَحْلَةٍ (قسم کھانیوالے کی اطاعت نہ کر)

اقول۔ انتخاب مسلمانوں کو ناحق اتنا نام لگاتے ہیں۔ سچی قسم کھانے کو کوئی مسلمان یا عادل انسان برا نہیں سمجھتا اور نہ قرآن شریف میں سچی قسم کھانے کی ممانعت ہے۔ کیونکہ موقع کا گواہ پیش نہ کر سکنے کی حالت میں قسم کھانی جاتی ہے اس واسطے وہ شاہد کے قائم مقام قرار دی گئی ہے۔

آپ شریف وَلَا تَطْعَمُ كُلُّ تَحْلَةٍ الْآیہ۔ لغو اور جھوٹی قسم کھانے والوں کی عدم اعتباری

ثابت کرنے میں نازل ہوئی ہے نہ سچی قسم کھانے کی ممانعت میں۔

اب پردہ نشین کی دغا بازی اور خیانت پر دازی پر خیال کرنا چاہئے کہ پورے جملے میں سے فقط جزو اول موصوف پر اتفا کیا اور جزو ثانی صفات کو یکظم چھوڑ دیا اور حلاف کے معنی حالت لکھے جو از روئے علم ادب و لغت عرب درست نہیں ہیں۔ کیونکہ جبوقت کسی جملہ کی تفسیر غمہ جزو یا فضله صفات کیساتھ کی جاتی ہے تو موصوف اور صفاتوں کا مجموعہ ایک کلمہ کے حکم میں ہوتا ہے اور حلاف بالذکر کا صیغہ ہے۔ لغت عرب میں یہ اکثر پیشہ ور کیلئے آتا ہے جیسا کہ تراز۔ جلاو۔ حلاج۔ حجام۔ جراح۔ نذات۔ قصاب۔ دباغ۔ وغیرہ۔ حلاف اُسکو کہتے ہیں جس کا پیشہ قسم کھانا ہو۔ پس پورے جملے کے معنی یہ ہیں وَلَا تَطْعُ كُلَّ حَلَاٍ يَهْدِيَنَّهُمْ اِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُتَلَكِّينَ لَخِيْرٌ مِّمَّا كَانَتْ يَدْعُوْنَ بَعْدَ ذَلِكَ اَنِيْمٌ ۝ اُو کماست مان ہر ایک ایسے قسم خور کا جو ذلیل عیب سخن چین چغل خور مانع خیر ستمگار گنہگار سخت رو درشت خود ہوا اور با اینہم حرام کا جٹا ہوا ہو۔

تمام مفسرین کے نزدیک اس حلاف سے مراد نوع و ذہن ڈلیدین وغیرہ ہے کہ قسم خوری کا پیشہ کر نیکی علاوہ با اینہم دمایم مذموم تھا۔ آنحضرت ثنی مرتبت کے حضور میں دوسرا شکیا سمیت حاضر ہوتا۔ قسمین کھا کھا قرآن شریف کی فصاحت و بلاغت کا اور آپ کی مودت و محبت کا اقرار کرتا اور دم بھرتا اور پس پشت بد زبانی کرتا اس پر یہ آیت نازل ہوئی وَلَا تَطْعُ كُلَّ حَلَاٍ اَلَا نَتَّكَ اِیْسَ اَشْقِیَا کی قسم مستبر نہیں۔

اس آیت سے ہر نبی پردہ نشین کا مفہوم مردود ہے اور اہل حق کا مسلک بوجہ احسن شہود ہے کہ حلاف کے معنی حالت نہیں قسم خوری کے پیشہ والا ہیں۔ آیت وَلَا تَطْعُ سچی قسم کھانے کی ممانعت میں نہیں آتری۔ قسم خوری کے پیشہ والوں کی عدم اعتباری ثابت کرنے میں وارد ہوئی ہے۔ قرآن کو متہم کر نیکی نیت سے پردہ نشین نے صریحاً مکر کیا داؤن کھیلکہ موصوف کو لے لیا اور اسکے صفات کا ذکر نہ کیا۔ سچ ہے اِنَّ کِبِدَ کُنْ عَظِيْمٌ۔

قولہ۔ (صفوہ) اور اُسی کے مطابق مولانا روم نے شہنوی کے دفتر دوم میں لکھا ہے۔

ہر ساق مصحف زینب	سوئے پیغمبر یا ورد از دغل
بہر سو گند آنکہ ایمان جنتیست	ز آنکہ سو گند ان کر شان را سنیست

<p>ہر زمانے بشکند سوگند را ز انکہ ایشان را دو چشمے رویت</p>	<p>چون ندارد مرد کزور دین وفا راستان را حاجت سوگند نیست</p>
<p>नपठेन (یونون کی بولی سیکھنی اور جینیون کے مندھین نہیں جانا چاہئے) پر وہ نشین لے سیکھی ہی نہیں یا حجب کے سبب فہم میں نہیں آئی ورنہ اسکا مطلب ہمارے مفہیم کا ہے نہ اہل خلافت کے موافق چنانچہ وہ یہ ہے ہر منافق ایک ایک قرآن قبل میں دبا کر پیغمبر خدا کی طرف لایا فریب سے قسم کھانے کیلئے اس واسطے کہ قسم ڈال ہے اسی وجہ سے فریب کی قسم منافقوں کا طریقہ ہے اور یہی سبب ہے کہ منافق دین میں وفادار نہیں ہوتا بار بار سوگند کھا کر عہد و پیمان کرتا ہے اور ٹوڑتا ہے۔ مومنوں کو فریب کی قسم کی حاجت نہیں۔ اسلئے کہ ان کی حسیم حق میں روشن ہے۔</p> <p>قولہ۔ (صفحہ ۲) حدیث میں آیا ہے مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ بِاللَّهِ جو خدا کے سوا دوسرے کی قسم کھاتا ہے بیشک وہ مشرک ہو جاتا ہے۔</p> <p>اقول۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد صحیح ہے قانون عباد میں غیر خدا کی قسم کھانی شرک صریح ہے کیونکہ انسان رویت کا شاہد پیش نہ کر سکنے کی حالت میں قسم کھاتا ہے اور اپنے مقسم بہ کو موقع کے گواہ کا قائم مقام ٹھہراتا ہے۔ پس ایسا شاہد بخیر ذات عالم الغیب کے کوئی نہیں بلکہ ایسا خیال کرنا کہ فلان شخص میرے ظاہر و باطن سے ماہر اور بہر حال حاضر و ناظر ہے۔ کفر صریح و شرک فی العلم ہے اور معتقد اسکا مشرک کیونکہ غیر عالم کو شاہد غیب قرار دیتا ہے۔</p> <p>قولہ۔ (صفحہ ۱۲) اس پر ہم نے جو قرآن کے ورق ورق کو غور سے دیکھا تو معاملہ عکس پایا۔ یعنی خود خدا کے محمدیہ اس میں جا بجا ادنیٰ ادنیٰ چیزوں کی قسمیں کھاتا ہے۔</p> <p>اقول۔ آپ نے قرآن شریف کے ورق ورق کو نہیں الٹا بلکہ اندر من کے رو کو چاٹا جب وہ درون پر خباثت میں نہ سمجھتا تو زہر کی طرح اُگلا۔ دیکھو کتاب صولت اللہ صفحہ ۱۷۱ تا ۱۷۲ اور اسکا رد مظہر المبین مصنف مولوی محمد علی صاحب صفحہ ۲۳۴ تا ۲۳۸۔</p> <p>لے با صطلح وید مسلمانوں اور یونانیوں کو یون کہتے ہیں ۱۲</p>	

قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ یا اپنی ذات و صفات کی یا اپنے عزیز محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ان چیزوں کی کہ جن سے اُسکے عزیز کے تعلقات کو نسبت سے قسم کھاتا ہے یا اپنی حکمت فاعلہ اور صفت صناعتی کی عظمت ظاہر کرتا ہے کہ وہ ہر شے میں موجود ہے۔ مگر عدم تو جہی کے سبب ہماری عقل و مان تک نہیں پہنچ سکتی چنانچہ جس جگہ قسم دار ہوئی ہے وہ دو حال سے خالی نہیں یا تو اپنے مقسم علیہ کی نسبت و مناسبت کے موافق و مطابق ہے یا کتب سابقہ کی بشارات و اشارات و رموز پر موقوف اور مال کار ہر ایک کا یا اظہار حکمت بالغہ ہے یا امور رسالت پر شہادت مگر اتنا ضرور ہے کہ ع دیکھنے کو چشم بنایا جائے۔

چونکہ قائلان تناسخ کے نزدیک جملہ موجودات یکساں ہے بفضل مفضل علیہ کوئی چیز نہیں یہی مادہ و روح شور اور کئے میں موجود ہے اور اسی سے مرکب انسان اور گوبر کے کیرٹوں کا وجود ہے پھر کسی کو ادنیٰ اور کسی کو اعلیٰ تصور کرنا یا گائے کو ماما مانتا اور بیل کو ناپاک جاننا کمال نادانی اور جہل و سفاہت کی نشانی ہے۔ زمانہ سابق کے رشی و منی اور دیوی دیوتا بلکہ خود پریشوری جس طرح خاک و باد آب و آتش و غیرہ اشیا کو معظّم اور پریشور کے انس (حصص) مانکر پوجتے تھے ویسے ہی اُنکے معقّدین کو ہر چیز معظّم و مکرم مانی چاہئے اور بلا تخصیص ہر اعلیٰ و ادنیٰ شے اپنی مسجود لہا گردانی چاہئے۔ ع کہ در آفرینش نزدیک جو ہر اند

حدیث من مکلف الخ جناب رسالت مآب کا قانون ہے اسکی پابندی خدائے قادر کی رضا اور اپنی ہیبت کی کے لئے انسان کا فرض ہے۔ کیونکہ وہ مکلف ہے۔ مگر خدائے قادر نہیں اسلئے کہ وہ محکوم و مجبور نہیں جیسا کہ کسی کو مارنے مروا دینے۔ تباہ کرنے کروا دینے۔ زندون کے و موت دہان سے پھڑوا دینے وغیرہ میں خدا تعالیٰ کی ذات مجرم نہیں ہو سکتی اسی طرح اشیا کی قسم کھانے میں بھی مجرم نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ مکلف اور شرائع کا پابند نہیں اور افعال مذکورہ کے ارتکاب میں انسان مجرم ہے اسلئے کہ وہ شرائع کا پابند و مکلف ہے لَا تُسْأَلُ عَنْمَا فَعَلَ وَهُمْ يُسْأَلُونَ۔ سورہ انبیاء پارہ ۱۷۔

مگر اہل خلاف کے نزدیک احکام و شرائع کی پابندی و تکلیف ذات پریشوری پر بھی واجب ہے

لہ مسجود لہا یعنی جسکو سجدہ کیا گیا ۱۲

کیونکہ وہ مقدور و مجبور اور دُکھ شُکھ کا تحمل ہے دیکھو یحزقہ حصہ اول دیانندی بھاش
 بشرح باب ۵ منتر تیس صفحہ ۲۲۵ سطر ۱۳۔ (مٹھ:) دُراو سور کو سہن
 (اور اے پریشور) آپ دُکھ شُکھ کو سہنے اور سہنا لے لیں کہ میں نے کہنے اور کرنے
 پس اکثر جرائم کے مرتکب ہونیکے سبب وہ ضرور ہی آواگون کی جیل میں پڑتا ہوگا۔ اور
 جیل کا داروغہ عظیم راج اسکے ہاتھ پاؤں میں پٹیاں اور بیل بھرتا ہوگا پھر ایسے پریشور پراسوس
 کہ خود ہی قانون بنائے اور خود ہی اسکے خلاف چلکر بیل میں پڑے اور گونا گون دُکھ و مصیبت
 بھرے اور رور و پنڈتوں کی اس طرح منت کرے۔

ہے (سگرا:) اِنتریکش اِنتریکا شایوکت اِنتریکش:) اِنتریکش پدার্থی-
 کو प्राप्त کرنے والے विद्वानी तुम (मा) मुभको (मित्रस्य) मित्रकी
 दृष्टि से देखो (सग्रा:) विद्योपदेश अवरकाशयुक्त होकर -
 (अग्नय:) जैसे सब प्रकार की अग्नियों की रक्षा करते हैं वैसे (सग
 रेण) अन्तरिक्ष के साथ वर्तमान (रोद्रेण) शत्रुओं को रूलाने वाले
 (माया) प्रसिद्ध (अनीकेन) सैना से (मा) मुभे (पात) पालिये (आ
 नय:) जैसे ज्ञानी लोग सबको सुरक्षित देते हैं वैसे (पिपृत) सुखों
 से पूरण कीजिये (गोपायत) और पालन कीजिये और (मा)
 मुभको कभी (माहिंसिद्य) नष्ट मत कीजिये (मे) मेरा बार
 बार (वार) आपको (नम:) नमस्कार ॥

یحزقہ باب ۵ منتر ۳۲۔ ۵۰ یج: (۳۵) ہو (۳۵) (۳۵) (۳۵)
 خلاصہ۔ اے اہل ثروت آسمان سے ملے ہوئے پنڈت تو تم مجھ کو بہ نگاہ محبت دیکھو علم و سمیت
 سمیت ہر قسم کی آگ کی حفاظت جیسے تم کرتے ہو ویسے ہی آسمان سے ملے ہوئی اور دشمنوں کو
 رولانے والی فوج سے میری پرورش کرو جیسے علم والے سب کو شُکھ دیتے ہیں ویسے مجھے بھی
 خوشیوں سے بھرو اور پالو میرا اس ست کرو میں آپ کو بار بار نرسکار کرتا ہوں منتر ۳۲ باب ۵
 یحزقہ حصہ اول صفحہ ۲۲۴ دیانندی بھاش (آگے سے ایسا کبھی نہیں کرونگا) مگر وہ کیون

مانتے ہوئے بلکہ یوں فرماتے ہوئے کہ چپ۔ خود کردہ را علاج نیست
قولہ (۲) بڑے تعجب کی بات ہے کہ دوسروں کیلئے خدا فرمائے کہ قسم کھانے والوں کی احمات
 نہ کرو اور خود طرح طرح کی بڑی تاکید سے قسمیں کھاتا ہے۔

اقول۔ کوئی تعجب کی بات نہیں۔ اسلئے کہ بد معاش قسم خورون کی بے اعتباری ظاہر کرتا ہے
 اور سچی قسم کھانے کا حکم دیتا ہے دیکھو سورہ یونس۔ وسبا و النہا بن آیت قل بلی و یقیناً تو کہہ میرے
 پروردگار کی قسم ہے، مگر عرض ہے کہ اللہ تعالیٰ قسم کھانے وغیرہ امورات میں ہماری شرائع اور
 قوانین کا مکلف و پابند نہیں وہ تو خود مختار ہے اور اسکے ہر امر پر پردہ نشین جیسے احمق کہہ
 سکتے ہیں کہ بڑے تعجب کی بات ہے کہ پریشور دوسروں کیلئے منع فرمائے کہ فلاں فلاں کام
 مت کرو (جیسا مارتا مرانا وغیرہ) اور خود شب و روز انہی کاموں میں مشغول و مصروف رہتا
 ہے مگر اس تعجب کا اہل علم کے نزدیک کچھ تعجب نہیں بلکہ انکے نقصان عقل کا بدیہی ثبوت ہے۔
قولہ۔ (صفحہ ۲) ہمارا سوال ہے کہ قسمیں خدا خود کھاتا ہے یا محمد و لو اتا ہے بہ تقدیر اول خدا
 بڑا جھوٹا ہے۔ بہ تقدیر دوم محمد صاحب نے خدا کے قول کو مقبرہ نہ سمجھا۔ انتہی ملخصاً۔

اقول۔ قرآن میں ایراد قسم سے فصاحت و بلاغت وغیرہ کا اظہار حقیقی مقصود ہے۔ اسلئے
 یہ قسمیں نہ خدا تعالیٰ خود کھاتا ہے اور نہ اسکا حبیبؐ لواتا ہے بلکہ آپکا مفہوم مذکورہ ہی موجود
 ہے۔ فصاحت و بلاغت میں با محاورہ الفاظ کا استعمال اور مقام کی مطابقت شرط ہے اور
 جیتنگ روزانہ محاورہ اور استعمال کلام یا ہمسی کی اور مخاطبت فی مابین کی رعایت نہ رکھی جائے
 کلام فصیح و بلیغ نہیں ہوتا۔ اسواسطے کتب معانی و بیان وغیرہ میں بالتصریح لکھا ہے کہ جبوت
 خطاب منکرون سے ہوا اور انکار کرنیوالے بھی مان ہو جو ہوں تو قسم و آت وغیرہ حروف
 تاکید سے کلام کو موکد و مستحکم کرنا عین فصاحت ہے۔ لہذا خدا تعالیٰ کو اگرچہ بذات خود اور آنحضرتؐ
 صلعم کے خاص خطاب کے اعتبار سے قسم کی ضرورت نہیں تھی مگر مراعات تذکرہ کے لحاظ سے
 مخالفوں معاندوں کو خوار و ذلیل کرنے کے لئے قسم کو یا کیا اور ایسے مقامات میں حسب محاورہ
 عربی قسم کھانی عین فصاحت ہے۔ مان اتنا سمجھتے کیلئے علوم معانی و بدائع و بیان وغیرہ میں ہمارے
 ضروری ہے اور وہ آریون کو نصیب نہیں ہے

ایشان زکب و عشق باز می زکجا | ہند و زکجا و زبان تازی زکجا

علامہ پر آن قرآن میں قسموں کا صادر ہونا ایسا ہے کہ جیسا پریشور کا گائتری وغیرہ چندوں اور
مشرج وغیرہ سرون میں وید گانا اور بات بات میں فرمانا کہ اس بات کو تم نشیجے جانو۔ (یقیناً جانو)
اب ہم پوچھتے ہیں بطریق مسطور ویدوں کو پریشور خود گانا اور یقین دلاتا ہے یا کسی رشی
منی کے غیر نصیح وغیرہ معتبر ٹھہرانے سے بر تقدیر اول بڑا جھوٹا اور لغو سرا ہے کہ آگ۔ پانی سورج
ہوا۔ بجلی۔ آندر۔ دُرن وغیرہ دیوتاؤں کی جھوٹی تعریفیں گاتا ہے کیونکہ جھوٹی تعریف درونگو
کے سوا زبان پر کوئی نہیں لاتا۔ مگر درونگو کی کوئی بات قابل اعتبار نہیں ہوتی۔ یہی وجہ ہے
کہ ویدوں کو کسی نے آج تک قبول نہیں کیا اور برہمنوں کی چھپر یا سے باہر اُسے قدم نہیں دیا
کیونکہ اس کی آیت آیت کا نام رچا ہے اور رچا کے معنی ہیں جھوٹی تعریف بیان کرنا۔ اس پر جو پوچھو
وید کی سطر سطر کو غور سے دیکھا تو ایک بھی جھوٹی تعریف سے خالی نہ پائی۔ بڑے افسوس کی بات ہے
کہ بقول آریہ پریشور دوسروں کو تو جھوٹ بولنے سے منع فرمائے اور خود مزے سے جھوٹ لگا

ازین معنی کر احیرت نرائند | معلم کار شیطانی نرائند

بتقدیر دوم ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گئی انڈرا وغیرہ وید کے رشیوں کو اسکی رچاؤں پر اعتماد
نہیں تھا اس واسطے وہ ایک ہی بات کو بار بار سناتا اور غصہ ہو ہو حروف تاکید لاتا اور فرماتا
ہو گا کہ اس بات کو تم نشیجے جانو۔

قولہ = منہج العابدین میں ہے کہ جو کوئی خدا کے کلام پر اعتماد نہ لایا اُسے اپنے تئیں بد بخت
ہلاکت پہنچایا اور آمادہ سو گند کیا۔

اقول۔ آمادہ سو گند کیا یہ صاحب منہج کا مقولہ ہے۔ قرآن و حدیث میں کہ حجت پکڑنے یا
استدلال کے قابل ہو۔

قولہ۔ پھر اسی کتاب میں حسن بصریؒ سے منقول ہے کہ ایسا آدمی مخذول و ملعون ہوتا ہے۔

اقول۔ لاریب جو شخص خدا کے قول پر اعتماد نہ کرے وہ ملعون و مخذول بلکہ موردِ قہر و عتاب ہوتا ہے۔

قولہ۔ پھر اسی کتاب میں ہے کہ بائید بسطامی نے ایک کفن چور سے سوال کیا اُسے جو ابدی میں
بہت بہتین قبروں سے نکالی ہیں مگر وہ شخصوں کے سوا کسی کو رو قبیلہ نہیں پایا یا بائید نے کہا اسکا

سبب یہ کہ انہوں نے کلام الہی پر ابرام نہیں کیا۔

اقول۔ اس کی بازپرس اس قرآن چور کے ذمہ ہے جسے اس حال کو چشم خود دیکھ کر بیان کیا تھا لیکن قرآن شریف میں تو اتنا وار د ہے وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَعْمٰی (طس) جو شخص قرآن حق سے روگردانی کرے بیشک اُس کے لئے دنیا میں تنگی کی گزران ہے اور اٹھا دینگے ہم اُس کو دن قیامت کے اندھا اور دوسرے مقام میں ہے وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ۝ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا ۝ خَلِيلَاتٍ فِيهِ ۝ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا ۝ اور تحقیق دیا ہے تجھ کو اپنے پاس سے قرآن۔ جو کوئی مٹھ کر اُس سے پس تحقیق وہ اٹھاویگا دن قیامت کے بوجھ دوامی۔ اور برا ہے واسطے اُن کے دن قیامت کے بوجھ اٹھانا۔ اسپر پردہ نشین کو بھی ذرا غور و تدبیر کرنا اور حق سے ڈرنا چاہئے۔

قولہ۔ ان باتوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ خدائے محمدیہ نے اپنے کلام کی بے اعتباری دور کرنے کے واسطے بار بار سو گند کھائی ہے۔

اقول۔ اقل تو ان باتوں پر قرآن شریف کی صداقت کا مدار نہیں۔ دوسرے ان باتوں سے بھی ہمارا ہی مدعا ثابت ہوتا ہے کہ جو شخص کلام الہی پر اعتماد نہ کرے وہ موردِ قہر خدا و مستحقِ عذاب ہوتا ہے۔

چنانچہ جن کفار بدشعار نے حضرت ختمی مرتبت کی نبوت و رسالت نہیں مانی تھی اور عنادِ باطنی کے سبب قرآن شریف کی عظمت ہی کم جانی تھی وہ طاعون و غیرہ امراض میں مبتلا ہوئے اور گتے کی موت مرے اور جن حضرات نے اسپر اعتماد و ابرام کیا اور آپ کو سچا رسول جانا وہ ایمان لائے اور دارین میں فائز المرام ہوئے۔

قولہ۔ بعضے اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ قرآن شریف بزبانِ عرب ترا اور فصحاء عرب کا قاعدہ ہے کہ جس وقت تاکید مضمون منطور ہوتی ہے اس وقت قسم یاد کرتے ہیں اسلئے خدا تعالیٰ نے قسمیں کھائی ہیں۔

اقول۔ چشمِ بداندیش تو برکندہ باد عیبِ مدہنرش در نظر

یہ وہ عمدہ تر جواب اور سخن دلپسند ہے کہ جس سے مضموم کا یوں خطا اور ناطقہ بند ہے مگر کیا کرین

اہل غنا قرابت کی قدر و منزلت کیا جانیں۔ سمرقند کی خریدار علون کی قیمت کیا پہچانے

تدرا کو کی اوجہ جانتا ہے ہما کو چنہ کب پہچانتا ہے

قولہ۔ (صفحہ ۴) کافر ایمان نہیں لاتا گو ہزاروں زمین خدا تعالیٰ کھائے۔

اقول۔ قسم تاکید کلام کیلئے ہوتی ہے اور تاکید کلام کا حصر مخاطب کی تصدیق و تکذیب نہیں ہوتا۔ اس واسطے کہ مستحکم مخاطب کے ذہن نشین کر دینے کا ذمہ وار نہیں بلکہ اس کا کام ہے فقط سنا دینا یعنی حسب ضرورت ابتدائی یا طبعی یا انکاری ضرب احسن طور سے لگا دینا

قسم سخن گر نکلند شمع قوت سخن از مستحکم مجو

و حقیقت کافر ہی ایمان لاتا ہے عرب ایران چین و ہندوستان کفرستان تھے جون جون ایمان لائے مسلمان کہائے۔ بقول پر وہ نشین اگر کافر ایمان نہ لاتے تو مندروں کی جگہ مسجدیں مسلمان کیوں کر بناتے مگر اتنا ضرور ہے کہ یہ نور پر سرور اسی کو نظر آتا ہے جو آنکھوں سے پردہ نقصب ہٹاتا ہے۔ اور جب کائنات حجاب ہماستور ہے وہ بیشک اس کا پر تو دیکھنے سے محذور ہے

ز آبگینہ ز رو چون سازی نقاب ز رو بینی جہلہ نو یہ آفتاب
بشکن آن شیشہ کہ بود وزرورا تا شناسی گرد راہ و مرد را

قولہ (صفحہ ۴) بانی قرآن پر کیا آفت آئی تھی کہ اُسے کفار عرب کی پیروی کی۔ اگر خدا کے محمدیہ کا یہی حال ہے تو فصحاء عرب کی طرح بت پرستی بھی کرتا ہوگا۔

اقول۔ ناقص العقل جو چاہیں بکا کرین اپنا کام تحمل اور بردباری ہے

اگر نادان بوحشت سخت گوید خردمندش بہ فرجی دل بچوید

مخاطبت میں محاورہ مخاطبین کی رعایت ضروری ہوتی ہے نہ اُنکے افعال کی۔

قرآن چونکہ بزبان عرب نازل ہوا اسلئے اس میں محاورات عرب کی رعایت لامحالہ ضروری ہوئی۔ سو اسی طرح عمل میں آئی۔ تاکید کی جگہ تاکید کی اور قسم کے محل پر قسم کھائی۔

اگر اہل خلاف کے نزدیک مخاطبت میں اتباع افعال بھی شرط ہے انگریزوں اور یہودیوں اور پارسیوں کے ساتھ انگریزی عبرانی فارسی بولنے میں وہ عشاورہ بانی اور لحم قربانی کھاتے اور آگ کی عبادت وغیرہ بجالاتے ہونگے ورنہ اتباع افعال نہ کرنے کے سبب اُنکے کلام میں عدم فصاحتی اور

بے اعتباری لازم آتی ہوگی۔

نہ معلوم وید کے مصنف پر کیا آفت آئی تھی کہ اُسے وید پنا نے سین بھاٹون کی پیروی کی
سُرتال علم موسیقی کی راہ لی۔ شعراء عرب ایران کے کلام کی مانند باہم مربوط و متعلق اور مقطع و مسجع
نہ بنایا بلکہ آگے وغیرہ کے مصنف کی طرح بے سرو پا اور بے ٹھکانہ گایا۔ اور آسمان و زمین وغیرہ
سب کے روبرو نیا زندانہ مانتھا دکھایا۔ اور ہنسکاری۔

جس سے صریحاً معلوم ہوتا ہے کہ وید کا مصنف کوئی منفی تھا اور گانے بجانے کے سوا علوم و
فنون مطلق نہیں جانتا تھا اور وید بھی گائی بجائی رام کہانی مہنی بر قواعد غنا ہے۔ کلام الہی بنا بر
قواعد علوم و ہادی نام نہیں۔

قولہ (صفحہ ۲) مخلوقات کی قسم کھانی ایمان ہے یا کفران در صورت اول کیونکہ محمد صاحب نے
ماسوائے اللہ کی قسم سے نہی فرمائی گویا محمد صاحب نے خلقت کو ایمان سے روکا در صورت ثانی
بانی قرآن ہندو مشرک ہے کہ ماسوائے خدا کی قسم کھاتا ہے۔

اقول۔ پیشتر عرض کر چکا ہوں کہ مخلوقات کی قسم کھانی از روئے قانون مکلفان کفران ہے
کیونکہ اسمیں ماسوائے اللہ کی معیت و عظمت کا بندون کے دل میں خیال پیدا ہو جانے کا گمان ہے
وہ قدرت کاملہ و حکمت بالغہ خداوندی کہ ذرہ ذرہ میں نہاں ہے اُنکے خیال ناقص میں نہیں آتی
اور انہیں اشیا کو معظّم جان کر پوجنے لگ جاتے ہیں اور یہی شرک ہے۔ اس واسطے آنحضرت صلیع
علیہ السلام نے غیر خدا کی قسم کھانے سے منع فرمایا ہے۔

اور سبحانہ تعالیٰ کی ذات کہ مخلوقات کی قیودات سے پاک ہوا سبکدوش رائے کا مکلف یا مقید
جاننا اگرچہ وید والوں کا عین ایمان ہے لیکن اہل حق کے نزدیک صریح کفران ہے کیونکہ وہ قادر
و مختار ہے مقدور و مجبور نہیں۔

قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ بظاہر معظّم مخلوقات یا نافع موجودات وغیرہ کی قسم کھاتا ہے و حقیقت
اپنے جاہ و جلال کا مرتبہ بتلاتا ہے کہ جن چیزوں کو تم روز و شب کی مانند دیکھتے ہو اور طرح طرح
کے فوائد ان سے اٹھاتے ہو وہ سب میری پیدا کی ہوئی ہیں۔ برین تقدیر اللہ تعالیٰ نے اپنی
صفات کاملہ کی قسم کھائی اور مخاطبوں کے سمجھانے کو کہ وہ انہی کے ذریعہ سے قدرتیں قادر

و صنعت صانع پہچان سکتے ہیں بظاہر یہ عنوان قسم ہوا۔

اگرچہ تیرا زکسان ہمیں گزردا | از کساندار بنید اہل خرد

قولہ۔ بعضے محمدی اسکا جواب یہ دیتے ہیں کہ سو گند آفتاب و ماہ تاب غیرہ کہ اپنے کلام میں جو خدا تعالیٰ نے یاد کی ہو عظمت الہی پر دال ہے کیونکہ عظمت مخلوق برہان عظمت خالق ہے۔

اقول۔ واہ کیا عمدہ جواب باصواب ہے اگرست حسود را چہ کنم کو ز خود برج و رست ۴ عظمت مخلوق برہان عظمت خالق پہلے ہے کہ وہ خالق کا فعل ہے اور فعل کی صفت حقیقت فاعل کی صفت ہے چونکہ خالق غیر مخلوق محسوس ہے اس واسطے بہت جلد عظمت خالق خالص دل میں جاگزین ہوتی ہے اسلئے غیر اللہ کی قسم کھانی درست نہیں۔ قولہ صفحہ ۵، قسم اشیا رحلیل القدر کی کھاتے ہیں کہ جسکا درجہ مافوق درجہ مقسم بہ ہووے حالانکہ بالا درجہ اور سبحانہ تعالیٰ درجہ ملائکہ مقربین وغیرہ بھی نہیں۔ انجیر۔ زیتون۔ گھوڑے وغیرہ کا تو کیا ذکر ہے۔

اقول۔ اہل محاورہ ایسی اشیا کی قسم بھی کھاتے ہیں کہ جو ان کی مرغوبہ مطلوبہ یا ملک ہونے حالانکہ انکا درجہ درجہ حالت کے پائنگ بھی نہیں ہونا چنانچہ ہندو جنیو اور گنگا اور چننا وغیرہ کی اور سکھ گورو جی کی اور گرتھ صاحب کی اور گہار گدھے کی اور حقہ نوش بش یعنی حقہ کی نئے کی اور عام ہنود اپنی اولاد کی اور گائے وغیرہ اموال کی قسم کھاتے ہیں اور ان قسموں کا رواج بنا پر لیم وید ہے چنانچہ سچر وید بھاش ویا تندی حصہ اول چھٹا باب نمبر ۲۲ کی تفسیر میں پندت ویا تندی حصہ ۵۲

میں لکھتے ہیں۔ किये हुये न्याय करने वाले सभापति (वरुण) हे न्याय में (अधन्याः) नमारने योग गो आदि पशुओं की शपथ है (इति) इस प्रकार जो श्राप कहते हैं और हम लोग भी (शपामहे) शपथ करते हैं श्राप भी इस प्रतिज्ञा को मत छोड़े और हम लोग भी नहीं छोड़ेंगे ॥ اے (ورن)، انصاف کرنا والے راجا ۥ کہے ہوئے انصاف میں (اکھنیا) نہ مارنے کے قابل گائے وغیرہ حیوانات کی قسم ہے (اتی) اسطرح جو آپ فرماتے ہیں اور ہملوگ بھی (شپا مہے) گائے وغیرہ حیوانوں کی قسم کھاتے ہیں تم بھی اس عمدہ قانون کو مست چھوڑو اور ہم لوگ بھی نہیں چھوڑینگے۔

اس معاہدہ میں لفظ گو آدیشود جودج ہے اسکی رو سے آدمی اور بھینس گھوڑے کے معنی وغیرہ
چوپائوں کی اور تیتیر۔ ہتیر۔ مرغی۔ کونج۔ قاز۔ نلغ وغیرہ پرندوں کی اور کئی وغیرہ لہج کی قسم جائز
اور عمدہ قانون ٹھہرتی ہے کیونکہ ان میں سے مارنیکے قابل ایک بھی نہیں اور انہی کی قسم راجا پر چا
وغیرہ سب کھائے ہیں۔

دھرم شناستر کے آٹھویں باب شلوک ۱۰۹ سے ۱۱۱ تک ہے کہ جس مقدمہ میں مدعی و مدعا علیہ
گواہ پیش نہ کر سکیں تو صحیح صحیح حال دریافت کرنیکے واسطے حلف اٹھانا چاہئے اگلے زمانہ میں
بڑے بڑے رشیوں اور دیوتاؤں نے اپنے اپنے مطلب کو حلف اٹھائے ہیں۔ وشنو
رشی نے یونانیوں کے بادشاہ کے حضور میں قسم کھائی دو اسنشٹ کے زمانہ میں ہندوستان
کا بادشاہ سکندر یونانی تھا (ادنی سے معاملے میں پنڈت جھوٹی قسم کبھی نہ کھائے کیونکہ جھوٹی
قسم کھانیوالا اگلے جہان میں مارا جاتا ہے۔ اپنے مطلب کو یا بہن کی حفاظت وغیرہ مال و
دولت کے معاملے میں کھائے تو کچھ عیب نہیں (بلکہ مال ملتا ہے) برہمن کو سچ کی راجپوت کو
ہتھیاروں اور سواری کی ویش کو حیوانات کی جاٹ گوجر وغیرہ شودروں کو تمام گناہوں کی
(یعنی چوری جوئے شراب خودی زنا حرام وغیرہ کی) قسم دلا دے اور لوہے کے گولے گرم کروا کر
اٹھواوے اور اہل مقدمہ کو پانی میں ڈبو اوے اور انکے بچوں اور جو رو کے سر پر الگ الگ
ہاتھ دھراوے یعنی چور کی جڈا اور بچے بچے کی قسم جڈا دلاوے۔

اب یہ بات دو حال سے خالی نہیں یا گائے گدھا بھیڑ کبری تیتیر مرغی جنیو گنگا جمن
جود و بچوں وغیرہ کا درجہ پریشور کے درجہ سے بالاتر ہے کہ ان کی قسم اُسے خود کھائی ہے
یا بقول پردہ نشین پریشور اور دھن وغیرہ اور راجا پر جا مذکورہ اشد مشرک ہیں کہ انڈے بچرنگ
حیوانات کی قسم خود بھی کھاتے ہیں اور دوسروں کی واسطے انکی قسم کھانے کو عمدہ قانون بتلاتے
ہیں اور ہر دو صورت معترض اپنے مذہبی علم سے واقف نہیں کہ جو قسمیں اُسکے مذہب میں
شرعاً و قانوناً جائز ہیں وہ ان کی ہنسی اڑاتا ہے پس اس حیثیت سے آپکا یہ اعتراض قرآن پر
نہیں کیونکہ وہ مخلوق کو مخلوق کی قسم کھانے سے منع کرتا ہے بلکہ وید پر ہے کیونکہ وہ درست بتلاتا
ہے پس معترض نے اپنے ویدوں پر آپا اعتراض کیا اور آپ ہی انکی ہنسی اڑائی۔

افسوس جنکے مذہب میں ایسی ہیروہ اور لغو قہیں قانوناً مروج ہوں کہ جنکے زبان پر لانے سے بھی شرم آتی ہے وہ خیانت باطنی کے سبب قرآن شریف پر معترض ہوتے ہیں اور اہل حق بوجہ قانون کی پابندی اور بحکم شرع محمدیؐ اذا خا طبہم الجا ھلون قالوا سدا ھما۔ اُن نہیں کرتے خون کے گھونٹ پیکر چپ ہو جاتے ہیں۔

پری ہفتہ منج و دیو در کشتہ ناز | بسوخت عقل نہ حیرت یں چہ ہوا نصیبت

قولہ (صفحہ ۱۵) اشیا مذکورہ کی قسم کھانی ہر اسرواہیات ہے۔

۱۔ اشیا مذکورہ سے آپکی مراد انجیر، بیٹون، گھوڑا وغیرہ اشیا مرقومہ رسالہ میں کہ جن کو آپ تاواقتی کے سبب ادنیٰ اور حقیر جانتے ہیں حالانکہ وہ ادنیٰ اور حقیر نہیں بلکہ افضل ترین میوہ تھا و حیوانا از روئے علم نباتات و حیوانات ہیں۔

انجیر تو اسلئے کہ اسکو دوسرے میوہ جات پر ایک خصوصیت ظاہری ہے اور ایک باطنی۔ پس ظاہری یہ ہے کہ وہ غذا بھی ہے اور دوا بھی اور میوہ کا میوہ از حد لطیف سریع الہضم بلین طبع۔ سرگرم و گو بدن سے باہر پسینے کی راہ نکالتا ہے۔ اسی لئے باوجود حرارت کے بھی وہ تپ کو مفید پڑتا ہو۔ بلغم کو تحلیل کرتا ہے مسام کو کھولتا ہے آواز کی گرفتگی کو نافع آلات خجیرہ کو سود مند مصفی وہن بدن کو فروزہ کر نیوالا گردے اور مثانے کو انگریزوں سے پاک کر نیوالا۔ کبد و طحال کے رمد سے دفع کرتے ہیں بے نظیر۔ بواسیر کو دفع کرتا اور نفرس کے درد کو فائدہ بخشتا ہے۔ تعجب تریہ کہ انجیر سب کھا یا جاتا ہے۔ اس میں کوئی چیز پھینکنے کے قابل نہیں ہوتی۔ قرآن شریف کی مانند سر اسر مغرب ہے کہ نہ گھٹلی رکھتا ہے نہ چھلکا اور نہ کوئی بیکار رگ و ریشہ کہ پھینکا یا جائے۔

نقل ہے کہ ایک شخص شہ دین صلعم کے حضور میں انجیرون کا طباق ہدیہ لایا آپ نے قبول فرما کر اس میں سے خود بھی کھا یا اور احباب کو کھلایا اور ارشاد کیا کہ یہ میوہ بہشت کے میووں کی مشابہ ہو کہ اس میں گھٹلی چھلکا وغیرہ پھینک دینے کے قابل کچھ نہیں۔ حضرت امام علیؑ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ہمیشہ انجیر کا کھانا پوئے وہن کو دور کرتا ہے اور بال سیاہ کرتا اور بڑھاتا ہے فالج سے محفوظ رکھتا ہے ان سب باتوں کے علاوہ یہ میوہ نہایت لطیف اور عجیب الخلقیت ہے بنا بنا یا رقمہ چھوٹا بڑا کہ جس سے کھانیوالے کو کسی طرح کی محنت ہو یا مشقت پڑے۔ (باقی حاشیہ صفحہ ۱۸ پر دیکھو)

اقول :- دیکھنا بھی آپ کے ہم مذہب لوگ نہ سن لیں ورنہ دو باتوں میں سے آپ کو ایک ضرور کرنی پڑے گی۔ یا حسبِ قرار خود وید شاستر کو چھوڑنا اور واہیات کا ذخیرہ قرار دینا پڑے گا کیونکہ اس نے اشیاء مذکورہ کی قسم کھانے کو حورہ دستور بتلایا ہے اور اسی پر عمل درآمد کر نیکو آریہ بزرگوں نے واجب ٹھہرایا ہے (چنانچہ وانشٹ جی کا بیان اور پرگڑا مایا اپنے رد کو آپ ہی چاٹنا ہوگا کہ صریحاً دھرم ٹپکون کے خلاف اُگلا ہے۔

یہاں پر معترض کی طرح اگر ہم بھی یہودہ سرائی کریں تو کہہ سکتے ہیں کہ یہ قسمیں پریشور خود کھاتا ہے یا کوئی رشی مٹی دلاتا ہے اگر خود کھاتا ہے تو کاذب ہونیکے علاوہ بڑے سبھد ہے کہ گائے

انجیر کی باطنی خصوصیتیں یہ ہیں کہ اہل کمال سر مشابہت کلی رکھتے ہیں کیونکہ اس کا ظاہر و باطن یکساں دوسرے میوؤں کے خلاف کہ اُن کا ظاہر یا باطن پھینک دینے کے قابل ہوتا ہے سب کا سب نہیں کھایا جاتا۔ انجیر کا درخت اپنے کمال کو قبل از دعویٰ ظاہر کرتا ہے کہ پہلے پھلتا ہے پھر پتے نکالتا ہے دوسرے درختوں کے خلاف کہ وہ پہلے پتے اور پھول نکالتے ہیں بعد ازاں اپنی صلاحیت نکالتے ہیں گو باہر درخت صفت اپنا کر موصوف ہوں کہ پہلے غیر کو فائدہ پہنچاتا ہے پھر اپنی آراستگی اور فائدہ کی تدبیر کرتا ہے دوسرے درخت ملو اور آدمیوں کی طرح ہوتے ہیں کہ پہلے اپنا بھلا کر لیتے ہیں بعد میں دوسرے کو فائدہ بخشتے ہیں۔

جس قدر خلقت کو انجیر سے فائدہ پہنچتا ہے دوسرے میوہ دار درختوں سے کم پہنچتا ہے۔ اول تو یہ سال بھر میں کئی بار بارور ہوتا ہے دوسرے کے پھول اور کچے پھل۔ گوہر۔ دودھ۔ پتے۔ چھال۔ کوئل سٹلخ۔ جڑ وغیرہ سب کام آتے ہیں کوئی چیز بیکار نہیں جاتی۔ آرسے اسکے پتوں کے ڈونے اور پاتر تیل بناتے ہیں۔ عیالی راعی وغیرہ دھوپ اور منہ میں اسکے پتوں کی چھتر بان بناتے ہیں پیاسے مسافر وغیرہ اسکے پتوں کے ڈول بنا کر کنوئیں سے پانی نکال لیتے ہیں۔ اسکے پتے لباس کا کام بھی دیتے ہیں۔ اسلامی مورخین کی روایات کیونکہ جب حضرت آدم کا لباس ختمی چھین گیا تو اپنے بشت میں اسی درخت کے پتوں سے اپنا بدن ڈھانکا تھا۔

علاوہ بران انجیر کے گونا گون فوائد کتب طب اور علم نباتات کی تشریح کی کتابوں میں بالتفصیل موجود ہیں جنکے دیکھنے سے صفا معلوم ہوتا ہے کہ یہ درخت ہر شرف النباتات ہر اندر اللہ تعالیٰ نے اسکی جامعیت پر کہ سب میوؤں کی خوبیاں اس میں پائی جاتی ہیں اور اسکے فوائد کثیرہ اور سیڑھی پر طرح کر کے لائق قسم کھائی جو ذاتی دیکھو صفا

وغیرہ حیوانوں کی قسم کھاتا اور دلاتا ہے اور یہ نہیں سوچتا کہ قسم خور کی بات قابل اعتبار نہیں ہوتی اگر کوئی شی دلاتا ہے تو اس کو پریشور کی رچاؤں پر اعتماد نہ ہلا گا یا جسوقت رشیوں کو اسکی رچائیں گانے یعنی جھوٹی تقریقیں بیان کرنے پر یقین نہ آیا تو انہوں نے فوراً جھٹلایا اسپر پریشور کو جو یہ نہیں غیرت آئی تو چٹ گائے وغیرہ اور ہر دون کی قسم کھائی پرہین تو ایسا کہنا ہی منظور نہیں۔

قولہ۔ (صفحہ ۵) اگر عظمت خالق اسی منحصر ہے تو خدا کو لازم ہے کہ اُنکے آگے سجدہ بھی بجالائے تاکہ اُن کی عظمت سب پر ثابت ہو جائے۔

اور اس مناسبت کی کہ وہ انسان کی جاہلیت سے دکھتا ہے رعایت فرمائی ہے اور اپنے مصنوع میں اپنی صفت صناعی کی عظمت بتلائی ہے کہ ایسا عجیب الخلق متنع فوائد و نعمت پہنچے ہی پیدا کیا ہے مگر چھوٹے بڑے اور گولے اور پیلیاں اور کیت اور پیل وغیرہ ہندی میوے لگ رہے ہیں اور مولیٰ کی بھجیا اور بھتیا کی سون لالی کی سون کھا کھا کر عقل ماری گئی ہے وہ انجیر و زیتون کی حقیقت اور بھتی میوہ کی لذت کیا جانیں مثل مشہور ہے چہ داند بوز نہ لذات اورک ۔

دیاندی بھاش میں پیل کے درخت کی فضیلت بیشمار بیان ہوئی ہے۔ بحر وید باب ۲۱ متر ۵۶ دیاندی بھاش صفحہ ۵۰ حصہ سوم میں ہے۔

वदती हुद्दे नीति के साथ (सुपिप्पल) सुंदर फलों वाला पीपल वृक्ष (इंद्रिय) प्राणी के लिये (मधु) मीठा फल जैसे (पचते) पके जैसे पकता शौच (सुसुतिया) बڑھتی ہوئی طرز کے ساتھ (सुपिला) خوبصورت پھلون والا پیل درخت (اندرائے) جائزہ کیلئے (مधु) بیٹھا پھل (पचते) جیسے پکے ویسے پکتا اور درست ہوتا ہے یعنی بڑی شکل کی کھانیک قابل ہوتا ہے۔ بھاش مذکور کے ص ۱۱ حصہ سوم میں بشرح متر ۱۱ کے لکھا ہے۔

— पचते: — अच्छे प्रकार पाको से (वायु:) पवन (आग:) काटने के दबसे — (आसीतमीव:) काली बोदियों वाला अग्नि (चमसे:) मेघों से (अग्नेय:) वह वृक्ष (वृद्धा) उन्नति के साथ (शालमाल:) सेवार वृक्ष (वा) तुम्हें (अवधु) पाले अच्ची طرح کی پختگیوں سے ہوا کاٹنے کے دھبے کالی چوٹیوں والا الٹی بادلوں سے بڑھ کا درخت (باقی دیکھو صفحہ ۲)

اقول۔ اللہ تعالیٰ ان چیزوں کی عظمت ظاہر کر کے اپنی عظمت ثابت کرتا ہے کیونکہ وہ اسکی مخلوق ہیں اور مخلوق کی عظمت خالق کی عظمت پر دال ہے کہ جن اشیاء کی خلقت اور اصل حقیقت کی دریافت سے تم عاجز ہو وہ سب میری پیدا کی ہوئی ہیں۔ پس انسان اگر اللہ تعالیٰ کے ماسوا کی قسم کھائے تو عظمت خداوندی سے نہ صرف اور غیر کی عظمت کا معقد کہلائیگا۔ اسواسطے غیر خالق کی قسم کھانی انسان کو وبال جان ہے اور اللہ تعالیٰ کہ سب کا مالک و متصرف ہے مقدر و مجبور نہیں۔ اور قسم کے لباس میں حکمت عملی کو بطور حجت عقلی کے پیش کرتا ہے اسکو قسم کھانی درست ہے کیونکہ خالق و مخلوق کا قادر و مقدر کا حاکم و محکوم کا حکم ایک نہیں ہوتا پس اللہ تعالیٰ کی قسموں کو انسان کی قسموں خیر کے ساتھ سینبل کا درخت ٹھکوپا لے۔

اور یہ بھی اُسی میں ہے (دیوئی) بجلی کی طرح روشن (ہونی پر نہ) چمکتے ہوئے شہری پتوں والا (دھو) شاکھا (بٹھی شاخوں والا) سوپلا (خوبصورت پیپلیون والا) دیوہ (پیل دیوہ عہدہ گن دیو والا) (دنیشی) بن کا مالک سورج کی کرنوں میں جل ہو چکا کر کرنوں کی حفاظت کر نیو الا (دیوم) عہدہ گن لے (اندرم) ابر کو (اور دھین) بڑھاوے (اگرین) بہت اونچا لیا ہوا ہے (سے دوم) سورج کو۔ (اسپریش) چھوئے (اترکش) آکاش کو (بھومی) اور زمین کو (اور بہت) خوب دھارن کرے۔ (وسودھین) نکل عالم کے (وسودنے) دھن دینے والا جو کیلئے پیدا ہووے پس پیل کیا ہے زندوں کی غذا مردوں اور سورج کی کرنوں کو جل ہو چکا نیکا ذریعہ جنگلات کا مالک و محافظ ہے اسی خیال سے سچے آریہ اسکو جل دیتے اور مردوں کے نام کی گھڑیان اُسکی شاخوں کے ساتھ آویزا کرتے ہیں اور ہر صورت ظاہر ہے کہ قدیم آریوں کی گزران بڑھوں اور پیپلیون اور پیپلیون پر تھی انہی کو اڑھتے بچھاتے اور پکاتے کھاتے اور اسی مفت کی نعمت کی گیت گاتے تھے۔

زیتون کا درخت بھی اسم باسمنی ہے اور جامع فوائد ہے۔ اس کے ظاہری فوائد یہ ہیں کہ اس کے پھل کو سرکہ میں آچار بنا کر کھانا معدے کو قوت دیتا ہے بھوک بڑھاتا ہے دوا بھی ہے غذا بھی ہے زیتون کا کھانا طبع کو مسرت بخشتا ہے مقوی باہ و حسن بدن بھی ہے اگر اسکی گٹھلی کا مغز چربی اور آٹے میں ملا کر کوڑھی کے بدن پر مالش کریں تو جذام کو دینی کرتا ہے اگر اس کے شیرہ کا فر زہر عورتیں لیں تو بچہ دان کا ہتھامو قوت ہو جاتا ہے اگر نمک اور پانی میں اسکا پھل ملا کر غرغہ کریں تو دانتوں کی

پر خیال کرنا قیاس مع الفارق ہے۔

قولہ (صفحہ ۱) قرآن مجید کے جملہ فقرات قسمیں صریح وال ہیں کہ قرآن محمد صاحب کا بنایا ہوا ہے۔

اقول۔ ناظرین صولت ہند کے صفحہ ۵۱ کی یہ وہی سطر ہے کہ جو بدین منوال ہے (والہ جملہ فقرات قسمیں صریح وال اند کہ قرآن ساختہ و پرداختہ محمد است) جس سے منشی صاحب کا اول قسم تور ہونا بعد از ا قسم تور ہونیکے وجہ سے غیر معتبر ہونا اُنہی کے کلام کے موافق ثابت ہوتا ہے۔ پس اُن کے نزدیک جبکہ قسم تور کا قول قابل حجت نہیں تو یہاں پر اسکا پھیل کرنا فضول ہے۔ دوسرے منشی جی کو اعتراض سے بچانیکے واسطے پردہ نشین نے چٹ فقرہ قسمیں اڑا دیا اور مال مسروقہ ہضم کرنیکے نیت سے فقرہ

بڑون کو مضبوط کرتا ہے باقی جو کچھ فوائد انجیر میں ہیں وہ بھی اس میں پائے جانے ہیں علاوہ بلن زیتون کا فائدہ سا اسی سال تک باقی رہتا ہے اسکے پھل کو جو کچھ کچے چھڑتے ہیں اُنکا پھل بنتا ہے اسکو طبیب لوگ زیت الانفاق کہتے ہیں وہ چراخون قندلیون وغیرہ میں ہلکا سا نہ کھام آتا ہے اسکی روشنی نہایت صاف اور لطیف ہوتی ہے جو شفا فی اسکی روشنی میں ہوتی ہے وہ سرسوں وغیرہ کے تیل میں نہیں ہوتی اور جو پختہ پھل کرتے ہیں اُنکا تیل بھی نکالتے ہیں اسکا نام زیت الطیب ہے کہ انجیر صاف اور نہایت شفاف اور خوشبودار ہوتا ہے بالون کو سیاہ کرتا ہے قلعہ گے دروا اور انٹر پون گے سند سے دافع کرتے ہیں اور اسہال کے حق میں ارندھی کے تیل کی خصوصیت رکھتا ہے مالش اور دھنا کے باب میں روغن گل کی مانند ہے اور شری و جبرہ و قوباد صلع و درونقرس و جع مفاصل و سبل اور رطبت غلیظہ کو کہ بلکون میں پہنچتی ہے نہایت مفید ہے اگر بچھو کے کانے پر لگائیں تو بہت جلد ہی درد کو ساکن کرتا ہے۔ زیتون کی کوئلوں کا ساگ پکتا ہے گاڈ لون کی بھوچیا اور بڑکاری بہت عمدہ بنتی ہے۔ زیتون کی لکڑی کی تبیج تختی۔ لکڑی۔ کنگھی وغیرہ صدمار شیا بہتی اور خلقت کے کام آتی ہیں بخضیکہ اسکے پھل پھل کچے اور پکے گٹھلی کے بیج پتے اور ٹہنیاں وغیرہ سب چیز کام آتی ہے کوئی بیکار نہیں جاتی۔

زیتون کی باطنی خصوصیتیں یہ ہیں کہ جب اسکا قیل ہوتا ہے تو کمال فورانیت اور چمک پیدا کرتا ہے اسی وجہ سے اہل کمال کے ساتھ اسکو زیادہ نسبت ہے کہ جب اپنی حیات کے پھل کو ریاضت کی گٹھالی میں کلا کر روح کے لطیف کرنے میں کوشش کرنے کے بہت کچھ رقت و لطافت پیدا کر لیتے ہیں اُس وقت بڑی

(باقی صفحہ ۲۲ پر)

آخر کو کہ فارسی تھا اور دیکر دیا تاکہ شراغ نہ چلے چہ دلا اور بہت وزو سے کہ کبک چیلغ دارو ۴
قرآن شریف آنحضرت صلیم کا بنایا ہوا نہیں کلام الہی ہے اسلئے کہ آن سرور دین میں شاعری کا مادہ
بالکل نہیں تھا اسی وجہ سے آپ شعر کی موزونی وغیر موزونی بھی معلوم نہیں کر سکتے تھے معاملہ التفریل
مطبوعہ صفحہ ۲۲۲ میں حضرت حسن سے مروی ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تیشیلا یہ مصرعہ کہا
کفی بکلامہ الشیث للکء ناکھیا ۴ اسوقت حضرت ابو بکر صدیق نے عرض کیا یا رسول اللہ
شاعر نے تو یوں کہا ہے کفر الشیث وکلامہ للکء ناکھیا ۴ علی ہذا حضرت عائشہ سے
روایت ہے کہ ایک دن پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اشجی بن قیس کے اس شعر سے کسی بات میں

روشنی اور نورانیت حاصل ہوئی ہے اور باوجود اس بات کے زمیون کا تیل دھوئین کی سیاہی سے
ارواح کاملہ کی مانند اور پر نور ہوتا ہے بخلاف دوسرے تیلوں کے کہ وہ باطل کی ریاضت کرنیوالوں
کی طرح دھانی نہیا ہی سے پڑھتے ہیں اور یہ بھی ہے کہ اہل فکر و استدلال کے ساتھ بخوبی مناسبت
رکھتا ہے کہ معلومات کے احوال کو فکر کی قوت میں گلالتے اور اونٹا لے ہیں تاکہ روشنی اور چمک پیدا
کرے اور چیزوں کی حقیقت دریافت کرنے کو چراغ کی روشنی کی طرح کام میں لائیں۔ زمیون کو قرآن
شریف کے لفظوں سے بھی مناسبت ہے کہ جسوقت قرآن کے لفظوں کی آمیزش کو اسکے معنوں
سے علیحدہ کریں تو حقائق انوار الہی کی آب و تاب دکھاتا ہے اور یہ بھی ہے کہ تمام دنیا کے دھنوں
سے زمیون کی عمر زیادہ ہوتی ہے فلسطین شام میں زمیون کے وقت سکندر یونانی کے ہمراہیوں کے
ہاتھ کے لگائے ہوئے اب تک موجود ہیں اور وہ اسوقت لگائے گئے تھے جب سکندر یونانی ہندوستان
کی طرف آیا تھا یعنی داسٹ رشی کے وقت کے ہیں پس ہر درخت کی عمر جبکہ عرصہ زمانی ہزار سال سے
زیادہ ہوتی ہے اور یہ بھی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے زمیون کی واسطے برکت کی دعا کی قرآن شریف
میں اللہ تعالیٰ نے اسکا نام شجرہ مبارک بیان فرمایا۔ یہ بھی ہے کہ اسکی پیدائش جگہ زیادہ تر ملک شام ہی
جو اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ لوگوں کی انبیاء و اولیاء کی بود و باش کا مقام ہے۔ یہ بھی ہے کہ اسی درخت
کے درمیان حضرت یحییٰ علیہ السلام نے طوطیاں پر نورانی شعروں کو آگ کی مانند چمکتے دیکھا تھا
گویا یہ محل انوار تجلیات بھی ہے۔

الحاصل زمیون کہ ظاہری فوائد کے ساتھ باطنی نورانیت وغیرہ بھی رکھتا ہے اور کمالات انسانی سے بہت
(باقی صفحہ ۲۳ پر)

تشیل دی

سَتَبِيحُ لَكَ اَيُّهَا مَا كُنْتَ جَاهِلًا وَيَا تَبَّكَ يَا لَاجِبًا لَمْ يَزِدْ

تو آنجناب کی زبان مبارک سے مصرعہ آخری یوں نکلا **وَيَا تَبَّكَ** مَنْ كَمْ يَزِدْ **يَا لَاجِبًا**۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ مصرعہ یوں نہیں ہے تو آپؐ نے ارشاد فرمایا میں شاعر ہوں اور نہ شاعری میری شان ہے بلکہ خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ** ترجمہ نہ پہننے آپ کو شاعری سکھائی اور نہ وہ آپ کے شایان ہے۔

پس آپ اُمتی ہو کہ قرآن شریف جیسی جامع العلوم والفنون منبع فصاحت و بلاغت سرچشمہ حکمت و مناسبت بہت کچھ اس واسطے ہر ایک تیل اور میوہ دار درخت سے افضل اور عظم قدرت قادر ہے مگر نیم کا تیل جلانے والے اور نمولیان کھانے والے اور نیم کی پتیاں چابنے والے اور پیوان باندھنے والے سوم لٹا اور بھنگ بوزے چرس۔ چند و کے روہر و زیون کی خوبیاں کیا سمجھیں اور انکو زیون کے فوائد سنانا ایسا ہے کہ جیسا اندھے کی راہ میں چراغ چلا نا۔ یا بھینس کے روہر و بین بجاتا۔

پس اللہ تعالیٰ نے زیون کی خوبیوں کو اور حقیقت صنعت کو قرآن میں قسم کے پیرا میں ظاہر کیا یعنی صحیفہ قانون قدرت کے بدہیات کو اور شریعت کے دقائق حل کر نیکی واسطے شاہد کے طور پر قسم کے لباس میں ظاہر کیا ہے تاکہ اسکے طالب قول و فعل میں توافقی و تطابق پا کر بخوبی سمجھ لیں کہ جسکے یہ افعال میں بیشک اُسی کے یہ اقوال ہیں۔ اسکے علاوہ تین اور زیون اس پہاڑ کا نام ہیں جو علیہ السلام کو یہ الہام ہوا تھا کہ تیرے

بھائیوں میں سے تیری تینوں ایک نبی برپا کروں گا اور اپنا کلام اُسکے منہ میں ڈالوں گا اور تیرا منہ علیہ السلام پر یہ بھی نازل ہوا تھا کہ تیرا زور داران پر جلوہ گر ہوا اور حضرت یحییٰ علیہ السلام سے یہودیوں نے دریافت کیا تھا کہ کیا تو وہ نبی ہے جس کا منہ ہم نے آئینہ فرمایا تھا؟ وہ انہوں نے کہا اور میں انکا پیشتر ہوں۔

پس اس صورت میں اللہ تعالیٰ یہودیوں کو قسم کے پیرا میں ظاہر کرنا ہے کہ جس نبی کی شان میں زیون اور تین پہاڑ پر پیشینگوئی کی گئی تھی وہ حضرت محمدؐ ہیں جس کی باوجود تین اور زیون کے موجود ہونیکے تم اس عدہ کو بالکل فراموش ہو گے اور حضرت محمدؐ کی شان میں بے باکانہ چون چرا کرتے ہو جو کہ علمایا کی شان سے بعید ہے۔

گھوڑا تمام حیوانات میں بڑی بڑی خوبیوں سے بھرپور اور اعلیٰ اعلیٰ شرافتوں سے مشرف و ممتاز ہے اور ایسا ہے ہمارے اسکی قیمت کی کوئی حد نہیں اور ایسا سرکش اور قوی کہ جسکی ہٹ عالم میں مشہور ہے۔ (باقی صفحہ ۲۴ پر)

ہدایت جمیم و ضخیم کتاب کیونکر بنا سکتے تھے بالخصوص ایسی پیشانی اور بے نظیر کہ جسکی نظیر و مثل لانے سے جن - ملائک - انسان روحانی وغیرہ جملہ مخلوقات عاجز ہوں اور ہر بات میں وہ سب پر فوق لیجائے جو اثر و زرات وغیرہ انامی نوشتون اور دیدون اور دساتیر سے آج تک نہیں ہو سکا وہ کل عالم میں عرصہ ۱۳ سال کے اندر پھیلا دے -

سنسکرت میں گھوڑے کو اسو فارسی میں اسب ہندی میں سب عربی میں اشہب کہتے ہیں باعتبار رنگ اور تیز رفتاری کے کہ شہاب کی طرح صاف روشن اور خوش رفتار ہے اسکا نام اشہب ہوا -
ایک قسم کے گھوڑے کو ولیر کہتے ہیں جسوقت وہ گر جاتا یا سرکشی پاتا ہے سوار کا سر پکڑ کر گرا دیتا ہے اگر اپنی ہشیاری سے سوار نہ گرے تو بیٹھ کر یا پشتنگ چلا کر یا آگاہا کر غرضیکہ ہر صدمہ رت گرا دیتا ہے اسکے پیر پر خونی آثار نمایاں ہوتے ہیں - اسکے علاوہ ایک قسم کے اور گھوڑے خاص ہیں کہ پانیوں میں تیرتے ہیں ذرا شکل میں دوڑتے ہیں مرکب کے مرکب جمال کے جمال - گھڑ کی زمینت اور تجارت کا اسباب اسکی ذاتی خوبیاں سلوتری کتابین مطالعہ کرنے پر مخلص ہیں اور اسے مذہب یک بقول مہر سرگ باشی گھوڑا ایمان کی وحدت کیو اسطر آجیان کا چشمہ ہر مہی دھریکاش مطبوعہ کلکتہ بشرح تھیر باب ۲۳ منتر ۲۱۰ -

اسو میدہ سچ بغیر گھوڑے کے ہو نہیں سکتا - رگوید وغیرہ میں ایک ہزار منتر گھوڑے کی تعریف میں پیش کیے گئے ہیں آریہ بزرگان اسکی قربانی کو اعلیٰ درجہ کی عبادت جانتے تھے ذرا کتب تواریخ مروجہ مدارس سرکاری اور ماہجارت وغیرہ ہندوؤں کے پوران ملاخطہ ہوں - خود بچہ وید کے منتر یہی وہ اہم کچھ پیشانی الیشور فرماتا ہے کہ گھوڑا ایسی عمدہ و مقدس قربانی کی چیز ہے کہ اسکے کچے اور پکے گوشت کو اور سر کے منفر کو دیکھ کر دیوتا بڑے خوش ہوتے ہیں اور گوشت بھننے کی خوشبو سونگہ سونگہ کر مارے خوشی کے پھولے نہیں ماتے اور باجھین چیر چیر مٹھ پھیلا پھیلا کہتے ہیں کہ کب ہوم ہوگا دیکھو وید اور قرآن کا مقابلہ لوفہ خاکسار افسوس پر وہ نشین اپنی ناواقفی کے سبب ایسی مقدس چیز کو ادنیٰ خیال کرتا ہے اللہ تعالیٰ نے اسکی قسم جو کھائی تو یہ ظاہر کیا کہ ایسا سرکش جانور کہ تمام خوبیوں کا سرچشمہ اور قربانی اور برج کے قابل شہاب کے مانند تیز روان ہے پیدا کیا اور تمہارا رام بنایا -

پس اس صورت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی صنعت کا ملکہ کی قسم کھائی مگر نادان آدمی نہ سمجھیں تو کیا کیا جاوے -
اہل حق کا کام تو سمجھانا ہی نہ ذہن نشین کرانا ہے بر رسولان بلاغ باشد و بس ۱۲

بھلا اس عالمگیر ہدایت کے دفتر کو کوئی ذی روح بنا سکتا ہے یا اسکے مقابل کچھ کہہ سکتا ہے ہرگز نہیں۔ یہ وہ نشین جیسے جاہل ناحق افترا پر دازیان کرتے ہیں۔

اگر ان کے فہم ناقص ہیں یہی سمایا ہوا ہے کہ قرآن آن سرور دین کا بنایا ہوا ہی تو یہ لوگ بھی آخر انسان ہی ہیں ذرا پادریوں سمیت مل جل کر مہمت کریں پیش اور سماج کی کارروائیوں میں جولا کھولیں یہ خراب کرتے ہیں اور جو نئے الزام لگا کر ناحق دوزخ کے گندے بنتے ہیں اس میں کیا فائدہ ایک آدھ سورہ یا ایک دو ورق عربی عبارت قرآن شریف کی مثل بنا کر مسلمانوں کو ملزم ٹھہرا دیں کہ جو تیرہ سو برس سے ہمارا دعویٰ چلا آتا تھا اس کا جواب اٹھانی یہ ہے تاکہ آریے وغیرہ مفسری اپنے دعویٰ میں سچے سمجھے جائیں اور اگر اسکی مثل نہ لاسکے تو پھر انکے مفسد اور مفسری ہونے میں کیا شک ہے آپ کے گورو دیانند جی سے ”ہینار پتھر پر کاش میں لکھا ہے“ بھلا یہ کوئی بات ہے کہ اسکی مانند کوئی سورہ نہ بنے کیا اکبر بادشاہ کی وقت مولوی فیضی نے بنا لکھے کا قرآن نہیں بنالیا تھا؟

مگر کیا کہیں بدعت جی نے اپنے بھولے پن سے جسکو قرآن خیال کیا وہ بھی قرآن مجید کی تفسیر ہی تھی اور جو بی کہ اس میں لکھا ہے قرآن مجید جو کہ ایک ہم مثل کتاب ہے اس واسطے میں نے بھی اسکی یہ تفسیر صنعت عجیبہ میں بے نظیر بنائی ہے کہ قرآن شریف کی رونق بڑھے کیونکہ روئے زیبا کو طلسم دیا ہی زینت بخش ہوتا ہے نہ درمی اور ٹاٹ۔

پھر قرآن شریف کے بے نظیر ہونے کو فیضی نے بڑے زور سے ثابت کیا ہے اور اسکا مقابلہ کر نیوالوں کو منقسم عقل و ہی عنادی حساد وغیرہ لفظوں سے یا کیا ہو دیکھو اس کی اصل عبارت۔

(وَإِن كُنْتُمْ) طَلَمَ أَهْلَ الْحَرَمِ (فِي رَيْبٍ) إِعْوَارٍ وَوَهْمٍ وَعَدَمِ عِلْمٍ

إِذَا رُسَالُهُ صَلَعَمَ لِحُولِ خَلَامِكُمْ وَعَوْرُصِدُ وَرَيْكُم (مَعًا) هُوَ مَوْصُولٌ

(رَزَلْنَا) وَهُوَ إِذَا رُسَالٌ سَهْمًا سَهْمًا وَكَلَامًا كَلَامًا وَهَمُومًا هُوَ كَلَامُ اللَّهِ

وَمِنْ سَلَاةٍ وَكَأَنَّهُ رُسُلٌ كَلَامًا مَعًا كَلَامًا وَرُسُلٌ لَا قَوْلَ (عَلَى عِبِلْنَا) عَجَبِي

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ مَمْلُوكٍ لَهُ رَوْعٌ وَدَرْكٌ وَهُوَ
 أَحَدُ أَسْمَاءِ لَهُ صَلَاحٌ رَفَاعٌ تَوْسِيعٌ هَلَاكٌ أَمَصٌ سَوِيحٌ وَسَاطِحٌ
 وَطَوَالِهَا مِنْ مِثْلِهِ عَدْلٌ مَا أَرْسَلَ مَدْلُولًا وَادَاءً وَأَحْكَامًا وَحِكْمًا
 وَعِلْمًا وَمَعَادَةً مُحَمَّدٌ صَلَاحٌ وَأَوَّلٌ أَصَحُّ رَوَاعِي دُومُوا وَأَوْدُوا
 شَهَادَةً الْعَدُولِ لِسَيِّدٍ دَعَاكُمْ (مِنْ دُونِ اللَّهِ) سِوَاهُ
 أَنْتُمْ أَهْلُ الْوَلَعِ (صِدْقِينَ) كَلَامًا وَالْحَاصِلُ لَوْ صَحَّ دَعَاكُمْ كَمَا
 هُوَ مَوْهُوٌّ فَكَمْ سَدُّ ذَاكُمَا مَكْمُورٌ - ترجمہ اور حرم کے مفسد و عقول کے چکر کھانے
 اور سینوں کی جگی کے سبب (اگر ہو تم شبہ اور وہم میں) اور رسول اللہ کے مرسل ہونے کی لاعلمی میں
 (اُس چیز میں کہ جسکو ہم نے اُتارا ہے) تنزیل حصہ حصہ اور کلام کلام کر کے بھیجنے کو کہتے ہیں اسلئے
 نزلتہا کہا کہ ان کو وہم تھا کہ قرآن خدا کا کلام اور اسکا بھیجا ہوا نہیں اگر ہوتا تو پہلے صحیفوں کی مانند
 یکبارگی بھیجا (اپنے بندے محمد پر) اصل میں بعد اُس مملوک کا نام ہے جس میں فوت اور فہید کا
 مادہ ہوا اور آپ کے لئے یہ بڑا عہدہ و اولتر نام ہے (پس لے آؤ کوئی سورت) پھولی ہو یا مستطلبی
 نہ ہو۔ یعنی جو بھیجے ہوئے کلام سے مدلول اور معانی اور ادائے مطلب اور احکام اور حکمتیں
 اور علوم کی جہت سے مشابہ ہو یا (مثل اسکی) مثیلہ کی ضمیر کا معاد اور مرجع صحیح صلح بھی ہو سکتی
 ہیں لیکن صورت اولی نہایت اولی ہے (اور بالاولیٰ) قصد کرو اور وارو (اپنے گواہوں کی)
 یعنی عادلوں کو اپنے دعوے کی تائید کیواسلئے ایسے گواہ کہ (خدا کے سوا ہیں) اور جو بڑے لوگو
 اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو۔
 حاصل یہ کہ اگر تمہارا دعویٰ صحیح ہے جیسے کہ تمہارے کلام کا مطلب اور نیز تمہارا وہم ہے تو
 تم اپنے دعوے کی تصحیح و تصدیق و تائید کیواسلئے عدول لاؤ۔

البتہ وید کے متر متر سے ضرور ثابت ہوتا ہے کہ وید کسی ہندی بھاٹ وغیرہ کا بنایا ہوا ہے چنانچہ اس میں بجز بھو بھون بھوان اور بجا مبالغون اور جھوٹی تقریظوں فضول ذکرون کے روحانی و جسمانی تعلیم کچھ بھی نہیں۔ نہ معلوم آریے اسکو کس طرح خدا کا کلام گنتے ہیں اور منہ علوم و فنون شمار کرتے ہیں۔

قولہ۔ ریح سوم مشکات میں ہے کہ محمد صاحب نے اپنے والد کی قسم کھائی۔
 اقول۔ یہ پردہ نشین کا محض افترا ہے کہ آنحضرت نے اپنے والد کی قسم کھائی اس لئے کہ حدیث ابو داؤد میں یہ کلمات واقع ہیں اَفَلَمْ وَ اَيُّو اَنْ صَدَقَ۔ ترجمہ۔ نجات پائی اُس نے قسم ہے اُس کے باپ کی اگر سچا ہے تو لفظ آب جس کی طرف مضامین ہے وہ غائب کی ضمیر ہستی اندر میں نے ازراہ جمل مرکب ضمیر غائب کا ترجمہ بہ لفظ متکلم کیا۔ اور پردہ نشین نے آپ کی علمیت کے بھروسے پر تقلید لکھی پر کبھی ماروی۔ علی ہذا مشکوٰۃ کو مشکات بغیر واؤ لکھتا بھی آپ کی لاعلمی پر دال ہے۔ پھر افسوس اس لیاقت پر کہ مشکوٰۃ اور مشکات کی تمیز نہیں اور فقرات قسمیہ پر رائے دیتے ہیں۔ اسکا جواب اول تو مظاہر الحق سے اپنے خود ہی نقل کر لیا ہے کہ یہ قسم رسول صلعم کی زبان مبارک سے بقصد برآمد ہوئی تھی۔ دوسرا یہ کہ قبل از ورود نہی قسم غیر خدا سے صادر ہوئی تھی۔ تیسرا یہ کہ جس طرح حرف نداء اندر متکلم کی زبان سے اثناء کلام میں واقع ہوا کرتا ہے اور اُس سے پکارنا یا مخاطب کرنا مقصود نہیں ہوتا کیونکہ مخاطب موجود اور متوجہ بکلام ہوتا ہے۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اثناء کلام میں لفظ و اَیُّو نداء واقع ہوا اعتقاد راصل وہ قسم ہی نہیں تھی۔
 قولہ۔ ملا جلال الدین اخلاق جلالی کے لمحہ چہارم میں لکھتے ہیں کہ بجلی از سو گند خواہ راست یا شاہ خواہ دروغ نہی کنند چہ سو گند از ہمہ کس قبیح است۔

اقول۔ اول تو یہ ملا جلال الدین کا قول ہے کہ موجودگی قرآن کے اس سے استدلال باطل ہے دوسرا اسکا مطلب یہ ہے کہ بلا ضرورت قسم کھانے کی عادت نکرے ایسا نہ ہو کہ حسب عادت جھوٹا بھی منہ سے نکل جائے اور گندگار ہووے یہ نہیں کہ حق بات یا صداقت کے اظہار کے وقت یا محافل میں کو ذلیل کرنے کے واسطے یا مقدمات میں گواہ نہ پائے جانے کی حالت میں بھی قسم کھائے بلکہ ایسے مقدمات میں تو ضروریات سے ہے۔ اسی لئے حکام وقت بھی اہل مقدمہ کو حلف پر ڈکرایا

دیتے ہیں اور وید والوں کا تو کیا کہنا کہ باوجود رشی مہی ہونے کے گائے بھینس بھیڑ بکری مرغی
گدھی جوڑ و بچوں کی قسمیں کھایا کرتے اور دیوا پار کرتے تھے اس کی تصدیق وید شاستر سے اوپر
گذری آنجناب ناواقفی سے جو جاہلین بجا کریں۔

قولہ :- ابو الفضل میں لکھا ہے کہ سوگند خور نباشد سوگند خور دن خود را بدو غ کوئی مہتم و اشتہ است
و مخاطب را بہ بدگمانی نسبت دادن۔

اقول :- اول تو یہ بھی مذہبی اسلامی کتاب نہیں کہ قابل استدلال ہو آنجناب ناواقفی کے
سبب پیش کرتے ہیں۔ دوسرا اسکا مطلب یہ ہے کہ انسان سوگند خور یعنی حلف نہ بستے کیونکہ
یہ پیشہ شرعاً ناجائز ہے۔

قولہ :- آپ ہی خدا نے قرآن میں قسمیں کھائیں اور آپ ہی لکھا کہ قسم کھانے والے کا اعتبار
نہ کر پھر قسم توڑنے کی اجازت دی پھر استحکام کی ترغیب لائی غرضیکہ خدا نے محمد پر
گو ناگوں متناقص خیالات ہیں۔ اگر محمد یوں کے اقوال و افعال مختلف ہوں تو کیا عجب۔
اقول :- قدر زور گر شتا سدا شناسد جوہری۔ ماہران قرآن خوب جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے
ہر ایک قسم کا موقع و محل قرآن میں جدا جدا بیان کر دیا ہے۔

چنانچہ جہاں قسمیں کھائی ہیں وہاں بغرض اثبات توحید و عظمت خود و احرام رسالت و اظہار حق قسم
کے پیرایہ میں قانون قدرت کو شہادتاً پیش کیا ہے۔

جھوٹی اور غیر خدا کی اور لغو قسم کھانے سے منع فرمایا کہ اس سے عظمت خداوندی میں فرق آتا
اور حالانکہ دل میں شرک فی العلم پیدا ہو جاتا ہے کہ غیر عالم کو شاید حال قرار دیتا ہے۔

ان قسموں کے توڑنے کی اجازت دی کہ جسے حلال شے حرام ٹھہرتی یا حرام چیز حلال قرار پاتی
ہے کہ اس میں احکام شرع کا ابطال لازم آتا ہے۔

ان قسموں کے استحکام کی ترغیب لائی جو خاص صورت کیلئے وقوع میں آتی ہیں اور پوری کر نیکی
قابل ہیں۔ گائے اور گدھے وغیرہ کی قسم کھانے والوں کی قسم کا اعتبار نہ کر نیکی حکم دیا۔

مگر یہ دشمن کی عجب عقل و فراست ہے کہ یاد ہو کہ وہی کی عادت ہے کہ جملہ اقسام کو بلا تشریح
مقام و محل و تفصیل صورت خاص قرآن سے ثابت بنا کر چٹا سپر یہ اعتراض جڑ دیا کہ خدائے

محمدیہ کے متناقض خیالات ہیں الخ بقول شخص سے ناج نہ جانے آنگن ٹیڑھا ۛ علم قرآن سے تو خود
ماہر نہیں اور خدا نے قدوس کے متناقض خیالات بتلائے ہیں اور بلا وجہ مسلمانوں کو ملزم ٹھہرا دیا
بھلا صاحب اتنا قضا کو کہتے ہیں؟ کیا مطلق اختلاف صورت یا اختلاف محل کا نام قضا
ہے؟ اگر ہم یہ کہیں کہ پریشیو رستم نامہ کے مولف سے خوش نہیں اور اُس کے عجیب سے راضی ہے تو کیا
اسکو متناقض کہیں گے؟ ہرگز نہیں۔ مگر ان اصول کا سمجھنا اُنسی کا کام ہے جو علوم عقلیہ سے واقف ہو چکا
گر ہوں کا اُترن کھانے والے اور مردوں پر کڑا نجانے والے کیا جانیں۔

قولہ۔ الغرض اب ہم سب آیات متعلقہ قسم قرآن سے نقل کر کے معہ حوالہ سورہ و سپارہ ہدیہ
ناظرین کرتے ہیں۔

اقول۔ اُردو عبارت متفرق مقامات سے بلا رعایت تقدیم و تاخر نقل کر کے اس پر احادہ اعتراضات
مذکورہ بالا کرنا طول فضول ہے۔ اگر اہل علم ہیں تو مرد میدان بنیں۔ ایک چھوٹی سی شورت کے برابر
کچھ عربی عبارت قرآن شریف کے مقابل بنالائین۔ یا کسی عبارت پر عالمانہ اعتراض کریں تاکہ آپ کی
قابلیت سب پر عیاں ہو۔ ادھر سے بھی دندان شکن جواب دیا جاوے۔ بقول شخص سے گھر میں
نہ کپاس جولا ہے سے لٹھم لٹھا۔

اُردو بولنا آتا نہیں اندر میں کی عبارتیں چورا چورا نام حاصل کرنا اور ولی تجارت نکالنا چاہتے
ہیں۔ جائے حیرت ہے۔

چونکہ ہر ایک اعتراض کا تحقیقی و الزامی جواب نہایت رائل اور باصواب پیشتر عرض کر چکا ہوں
اور نیز حکم آنکسے

چو یکبار گفتی مگو باز پس کہ حلوا چو یکبار خوردند و بس
احادہ غیر مناسب لوم ہوتا ہے اور بھی جبکہ محمد رسالہ کی اصل ہی فاسد و باطل ہے تو فرع کا بطلان
خود ہی حاصل ہے مع و حسین نہایت اودھن میں کریم البدن۔

— — — — —

مناجات بدرگاہ قاضی الحاجات

<p>یا الہی یا الہی یا الہ کون تجھ سے کریم و مہربان نفس و شیطان سے ہوں گم کردہ راہ اذریہ اکرام و بندہ پروری حال میرا تجھ پر ہے سب کچھ عیان لیکن ہے ظلمت کذب و دروغ کا سہ سر پہ دعوت سے بھرا بے گناہ مجھ پر نہ گذری اک گھڑی مشکندوں کے روز چوئے آستان بخت خوابیدہ کی صورت سالما آو رحلت کی گھڑی آنکھیں کھلین لینے سودا بھائے سودا کی کمان ہے ہوا و حرص کا دل پر وبال کھول دے یا رب تو اسکے بال و پر اس سے دریائے عصیان میں تری غیب سے دیکھ بھیج رحمت کی ہوا نقد عمر و صحت تن لا کلام آتش کفران سے خرم جل گیا پاس عسرت میں مری سب زندگ سو نہیں سمجھ بدن کی ہڈیاں ہونے ہی پیدا میں مر جاتا اگر جل اور وحشت میں با حال تباہ</p>	<p>بیکسوں کی ہے تو ہی جائے پناہ جسکے درپہن کروں آہ و فغان راہ سے پھرتا ہوں بھٹکار و سیاہ دستگیری کر مری اور رہبری کچھ نہیں حاجت کروں اسکا بیان خانہ دل سے بصیرت کا شروع خیر و شر مطلق نہیں ہے سو جھٹا دل سے طاعت ہی نکوئی بن پری درپہن سے ہی نہ پھٹکا جاودان بیخود و مدہوش ہوتا ہی رہا ساز و سامان سفر پلے نہیں پیٹھ اجڑی لگیا ہے کاروان ست ہیں مرغِ نفس کے پر وبال تاکہ ہو نیچے منزل مقصود پر جبکہ ڈانوان ڈول ہے کشتی مری تاکہ دم میں پار ہو بیڑا مرا اپنے ہاتھوں کھودے میں بے تمام دانہ نیکی کا ہمیں باقی رہا دود کی مانند غائب ہو گئی جلتی میں گل گل کے مثل شمع پیرا تو نہ جھکتی بار عصیان سے عمر سب گذری ہے میری یا الہ</p>
---	--

تیری مرضی کے مطابق بالیقین
 نامہ بدیون سے ہوا کالاتام
 پر خطا و پر جفا و سنگدل
 رؤسیاہ و سفید و چشم تر
 تیرا بندہ آکھڑا تیرے حضور
 اپنی رحمت کا نہ منج مجھ سے چھپا
 میری بدیان یا اللہ المسلمین
 ہوں سراپا میں سزا و ایرنرا
 تیری رحمت سے لگ رہے یہ امید
 در یہ پڑنے کی الہا لاج رکھ
 از رو الطاف و احسان کرم
 علم و دانائی مجھے کروہ عطا
 نیک کاموں کی مجھے توفیق دے
 یا الہی لوٹ عضیان سے بچا
 میری عجز و ناتوانی سیکسی
 نفس و شیطان پڑ گئے پیچھے مرے
 قہر سے اپنے انہیں مقہور رکھ
 سین ہوں تنہا اور دشمن صد ہزار
 فوج نصرت لشکر فتح و طہنر
 دھڑک رہے میرے دل کی سیکلی
 گلشن امیک کے غنچے کھلا
 جلد برلا وہ تہمتائے ولی
 صورت و سیرت کے سب چال و چلن

ایک نیکی میرے دامن میں ہمیں
 فکر میں کا تب پڑے جو ہیں کرام
 خبث باطن سے مر شیطان خجل
 پڑ خطا و شر مسار و خیرہ سر
 دور سے مت کرا سے تو دور دور
 اور مخاطب ہو کے سن میری دعا
 در حقیقت عفو کے قابل نہیں
 مستحق نار و در روز جزا
 دم میں ہو میرا سید نامہ سفید
 سر گر کرنے کی خدا یا لاج رکھ
 پھر دے سب پر معافی کا قلم
 جس سے سو جھٹو خود بخود حق و خطا
 اور بڑے کاموں بالکل روک لے
 خالص و مخلص مجھے بندہ بنا
 تجھ پہ روشن ہے خداوند بھی
 ہے غرض انکی مرا ایمان مٹے
 قرب سے بھی میرے ان کو دور رکھ
 جان ہے اس غم سے ہر دم بہ قرار
 بھیج دے میری مدد کو زود تر
 بخشدے تسکین مٹا دے کھلیلی
 اور ہمارے گلشن عرفان دکھا
 جو مٹا دے جان و دل کی بے کلی
 اس حسن کے کر دے یارب حسن